

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۲۷-۲۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

عن السدی فی روایین من
هذه النکات فی تفسیر
من الکتاب ای قصیدة قدیم
ظہر فیہ تحقیقات و تحقیق
منہا تحقیق الحال فی کتب
منہا الاول کایستدشاد
یتقل معنی و ان جہتم لہ
تحقیق فی شانہم ثابت
بلغت اقصی حد الاستغناء
الروایات مسندة قوية
لله وحده للتحقیق و انما الای
وقد تبعہ فی ذلک الجماعة
من الخزانة و کذا الفرق الا علیہ
بعض اهل بیت الرتبة والع
برقاعہ فی التقریب عن حق
سراة حکم الولاية المظنہ فی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب: رسالہ فی شرح صحیح الامام
جلد: ۱ (۱۳۴۵) از کتب (خطی) اهدائی
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای اسلامی
شماره ثبت کتاب: ۳۳۹۹
۴۲۱۷

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
خطی اهدائی
۱۳۳۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

رسول الله صلى الله عليه
نزل به كل يوم هذا القدر
قلوب علماء و قلب بله
لغيره فابتلع طار به نحو
لوق سوي فهم الكافران
في رواية اخرى انه لعن
عن دمشق سيرة معينة ف
ادله و ادعى انتفاء له
يجوز هناك شيئا من الماء
الارز و قد ذكر امتي نقلا
في علي بن ابي طالب عليها
للقرن كشاراه خلفه
يفارقهم و بانهم على حرة
كأن فوقت الصلحة في العسكر في جوالة دمشق في رواية
لا تكة الموكلين في جهم و سيد سوطم الشار فصره على
احكامه اتفقوا الطريق الذي سلكه فلوريز و قيل انهم
كأن قد بقوا الهند فخرت بعد ان طردوا فلا بد من

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

عن السدي في روايات من
ههنا فكانت في قبة واسرو
من الكهنا راى قبة نفدي
ظهرت له تحقيقات رشيقة
منها تحقيق الحال في حث
منها الى الاول كالمشردا
يتعل معنى قان جنتهم لحي
محقق في شأنهم ثابت
بلغت اقصى حد الاستفاد
الروايات مستندة قوية
الى وحدة الحقيقة وانما الا
وقد تبين في ذلك جماعة
من الخزانة هكذا القى لاعلم
بعض هن بيت الرحمة والع
به تعالى فان تقرير غير خفى
سراة حكم الولاية المظنة في

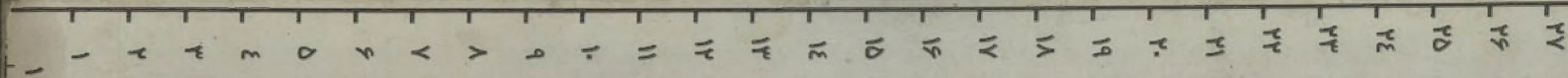
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
از کتاب (خطی) اهدائی
جلد (۱۴۴۵) از کتب (خطی) اهدائی
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای اسلامی
مؤلف
موضوع
شماره ثبت کتاب
۳۲۰۹۹
۵۲۱۷

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۳۳۶

کتاب فوخت الصیحة في العسكر فرجوا الى دمشق في رواية
لا تكثر الوكيلين في جهنم وبيده سوط من السار فضربه على
اصحابه فقتلوا الطريق الذي سلكه فلم ير في وقتيل انفسهم
تأذونهم الشك من تحت ثيابهم فظلموا في الاصل طاعة

بق الجبهة

رسول الله صلى الله عليه
ينزل به كل يوم هذا القدر
قلبي ماء وقلبي بلهيه
ليزنا بتلعة طارئة نحو
لقن سوي فتم الكافران
في رواية اخرى انه لعن
عن دمشق سيرة يومين ف
ادله وادحق انتقد الى
يجوز هناك شيئا من الماء
الازد في كرامتي فقال
في بزي في طالب عليها
بل الفرس كلسا راه خلفه
يفارقهم وبأمنهم على حرم



1771



1771



2771





رسالة مشتملة على رسالة في صفات الله تعالى
 احوذ منه صراطا

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله ربنا الاخيرة والاولى وسبيل الوجود والمنطق على غاية الارض والسماء واقر الخالق اليرف
 البر والرجوع الى الله الذي اذهب الله عنهم رجس الشيطان وطهرهم تطهيرا ونور قلوبهم بايات الحكمة
 والايمان تنويرا **وعلم** قدس است يا ارحم الراحمين لا اله الا الله تعالى في سبيل المعرفة والهدى وسدك
 في سلوك الحق البيضاء عن حشر جميع الاشياء البرية حتى جميع الاشياء البرية حتى طابع الجوار والنبات
 والجماد فضلا عن غيرهما من ذوات العلم والحياة وكل ما كان في الارض والسموات فاجبت مسئلتك
 ومنبتك وسيت في قضا امورك ومديك وان لم يكن هذا لئلا لا انا عني جميع الدنيا
 وارشدك من الخيرات واهلكك من الآيات فاقول بعون الله وتوفيقه ان المكاشفات على طبقات
 الطبقة الاولى الفارقات العقلية وعالمهم عالم القضاء الالهي وهو علم الله بالانوار الكائنة وخارج
 الغيب التي لا يعلمها الا هو وخزان العزة التي ما ينزلها الا بتدبير معلوم الطبقة الثانية هي الارواح النيرة
 العقلية المتعاقبة بالاجرام العاقبة والسفلية من عالمهم عالم العقل والراي ولوح المحفوظ
 الطبقة الثالثة هي الارواح المدبرة للجزئيات والنفوس الحسنة المتعاقبة بالاجرام السفلية الدنيا نيرة او
 النارية ومنها من يرب من الجن ولا تسر الشياطين الطبقة الرابعة هي النفوس النابتة وغيرها من
 النارية في الارحام المحركة اياها المحركة بحكم الجندة فيجدها في كل آن وهي المشار اليها بقول غلاظ
 شداد لا يعصون الا الله امرهم وينصتون ما ينزلون وانما جفت بصفتي ذوى العقول لمديها العفا

وحي

ويحكي الروحاني كاستعارة من هذه الطبقة انهم من الجنة التي اوتوا اليها الربانية وسبيل الحق الى الله
 يقولون خذوه فقلوا ثم الحق صلى ثم في سلسلة ذريعتها سبعون ذراعا فاسكنوا ومنهم الموطون
 السحاب والامطار والنجار والنجار والمعادن والارض والنباتات وغيرها الطبقة الخامسة هي الارواح
 والارواح وهي اسفل السافلين ومعنى النازلين فاما هذه الطبقة هي الكيفية حشر كل من هذه الطبقات
 البرية بآياتها على التفاضل بعد ذواتها الى جهنم وهو ان الله قد علم خلق شيئا الا غايته فان من وجهه
 الاول فاعل وغاية ومن الوجوه والبركات ما لا يعلم الا بهي هرام المادية والصورة الا ان البسط
 لا يكون لمن العلال الا الفاعل والغاية لان صورته بعينها انتم لا مادة لروقت بالبرهان ان الفاعل
 الاجرة في علمه بقهره فانه ذواته غايته الغايات كما ان من سبيل المبادي ولا شك ان غايته الشيء ما لا اله الا
 ان يصل اليه وينتهي به الا ان يعرفه عايق وكل ما يمكن الوصول اليه يمكن اطلاق اسم الغاية اليه الا ان
 فلا يكون غايته بالحقبة وتكون غايته غايته هفت فينت ما ذكر ان جميع المكاشفات حسب الجندة الغريبة
 طابتر رقم محركة البرية من غير مشقة الى القادر الوصول وهذه المحركة والوعنة تكون غير متحركة من
 الله في ذاتها يجبان لا يكون هشا ولا معطلا ولا غيرة كاستحقاق في غالب الامر بل عايق وقاشر العشر
 على الطبقة كما ثبت في مقامه لا يكون دافعا ولا كاشفا ولا غيرة ولو بعد زمان طويل فيعود حكم الطبيعة
 ومن هذا يعلم ان كل طبيعة نوعية توفى بها الى غايتها الاصلية وغاية الشيء اشرف من الشيء في الغاية
 وغاية المجرى الى جوهريته منه واقرى وجودا في ذاتها من قبل الكلام الى نفس تلك الغاية وتوجهها الى
 الغاية الغاية وهكذا الى غير ذلك الغاية لغايتها وهي غايتها الغايات ومنه الحركات في الرغبات و
 العشاق الالهيين والشتايق من ذوى الحاجات واما البيان التفصيلي فلهذا في فصول
الفصل الاول في حشر العقول الى الله تعالى وتتم فنانا من ذواتها وقدرها ببقاء الله بوجه من
 البراهين الاولى ان هو انما وجودات محسنة لا معينة واوراقه في ذلك لا ظلالا وانما التفاوت بينها وبين
 بينها وبين نور الانوار ليس الا الهام والقصص والشفقة والعطف ومثل كانت كل ما يمكن منقولها

عن لا ينزله الا بهيمة اما الصنعة فلما برهن عليه في كنهها المحكية بما في الاسماء الهية تارة على لسان لا
وتارة على لسان المشايخ واما الكثر فلان الشيء مع نفسه هو الحقيقة في ذاته لا في غيره وانما يتصور
عدي والعدم قد يكون خارجيا وقد يكون اعتباريا محضا اما الاول فيكون له حكم من بين الكون
وذلك لان ما يوجد في الاجسام والحيوانات وصورها ونفوسها وهذا لا يخرج شيئا منها من شئ ورواها
وغيره وامكانات واما القسم الثاني فلا اثر له في الذات العقلية بحسب نفس الامر لان الذي
نفس الامر هو العقلية والوجوب وما لا يمكن ان يكون في غير نفسه من غير العقل وجودها مع
من مفهوم وجودها وحصلها في ذاتها او في غير ذاتها بدون في غير مفهومها في غير مفهومها
كفصلها او حيزها وان كان كذلك فلا استبانة فيها وبين بارها ومفهومها في نفس الامر لا يميز بين
العقلية بحسب غير من المقادير والملازمة الذهنية ونحن قد علمنا القول في كنهها في ثباتها في
بالذات في الوجود وعين من البيان المادية وجودها الاممية بها وهذه الايات العقلية لا يميزها
اذ ليس لها في الخارج مرتبة كما ينسبها على وجودها او مادة ماحلة لانها بالذات لا تتغير وحيثما
عز الوجود في عالم العقل عالم الوجوب لا صرف بلا مكان والوجود لا يمتد ولا يحد ولا يملك
كثرتها انما هي مراتب الالهية وليست باعز في العالم وما سوى ذلك لا ياتي في ذاتها واما ما في
اكتسابها بالبرهان فثبتت انما غاية الذات لا الواحد الحق واجبة الوجود في نفسها من غير
البرهان البرهان الثاني ان قاعدة الامكان لا شرف في حق ان يكون بين نورها ونورين ما يفرق
ان النور والادب اتصالا معنويا وكذا بينه وبين ما في نورا بالامر في الانوار العقلية المتفاوتة الشدة
والضعف والامر من كل مرتبة وجودا في مرتبة متاهية من مرتبة غير مجتمعة كونهما انفسا محصورة بين
حاصرت في ذلك الحال انما هي من الايات التي من شأنها الالهية ومرتبة في الحق في تلك المقامات
لا ترفع الالهيات والعرش الجدد وهي اشعة الهية متفاوتة في القوة لا على وجه البرهان والافتقار
والا يلزم ما ذكرنا من الحال فكما موجودة بوجود واحد وغير مجموع واحدة والنظر الى هبة النفس

معدلاتها

ومقامات الذاتية الشخصية من مد العقل العقل الى جواهر الفكر والخيال وهما المراد بالبرهان
حيث لا يراى ان الذي كلما موجودة بوجود النفس حيث يوجد على الوجه الذي في الحق في يوتد ما
قرناه ونورنا ذكرناه لان هيات المشاء والحواس ليست لخصائها وجودا كما يبينها نفس
وجودها ولا اختار من قائمها النفس كما ذكرنا بالبرهان كما نرى في استعمال النفس اياها كالحركة
احدا للتمام والاجر ولا اختارها من مفصلة الذات عن النفس ولان النفس بحسب مقامها
مدركة للجزئيات ولان الحواس هي المدركة دون النفس كما نرى في استعمالها كذا في هذه الايات
بل النفس هي عينها العاقل المقصور المحل الحساس الشام للذات في الامس المدرك للحركة النامية العاقل
المولد لكل الاشياء الشام للقاعد وهذا ما بين التوحيد يتبع بمفتاح العرف النفس على ذلك
فتدبر واهتد البرهان الثالث ان العقل حيث لا يجاب بغيره وبين الحق الاول لان يشاهد بانه
الحق وان لم يكن ذلك على وجه لاكتشافه ولا يمكن ان يخطأ في قاهره عليه من غير ما اذا لا واسطة فيها
ولا يجاب بالبنوة فلا يحال في العقلية الحق والحق هناك انما يكون بجمل الذات اذ لا يميز ولا يصفه
عليه رقم ولا حيزا اخر من رتبة ذات العقل كما كانت تراه في صورة الحق وكل ليس في صورة
المرتبة شئ وجودي ولا الصورة المزية ولا الصورة المزية غير الصورة الحقيقية فكذلك ليس في ذات العقل
شئ الا صورة الحق وتجليه وليس هناك امران وجود العقل وتجلي الحق عليه انما لان يكون للشيء
الواحد وجودان ولا ان يقيم يمكن ان يصير عنه رقم بحجة واحدة صورتهان ولهذا قالت الفراف ان الله
لا تجلي في صورة مرتبة من تعين ذلك ان وجود العقل بعينه عاقل عن تجليته رقم بصورة ذاته عليه وصورة
ذات الحق انما هي نفس ذاته لا امرنا ندعيه وهذا هو المطلوب قال على الاول في الميراثان من
كتاب الروبوتية ان الباري الاول لما كان هو الغاقل التام الفضيلة وهو سبب فضيلة كل ذي فضل
كان الواجب ان يكون هو الذي يفيض الحياة والفضيلة على الاشياء التي هي دونه وهي ملوكة فيفيض
عليها على درجاتها ومرتباتها فكان من الكثرة قولنا اخرى ان تقرب منه ويكون القابل الاول لشرفها

حق حركاتها في جوارحه
اعمالها في جوارحه

الموسيط بين وبين سائر العقول من حيث الحيوة والفضائل دائما وبغض من غير علم ما دونه
 دائما وكان من الواجب ان يكون العالم بالاولا ثم وافضل من جميع ما تحته لغريم من الباري وشي
 جوهه فذلك ما صار بحيث كان المثال الاول الذي فيه ظهر فضايل الباري وكلت بحيل يفتضح منه
 على النفس فاعلموا ان العقل وفعله اكبر من العقل اسره والعقل والنفس هما منزلة النار والحارة
 اما العقل الكائن في النار اما النفس فكالحارة انتهى قوله لتجسدا وقال في الميزل العاشر من ان الاول
 الحق الذي هو فرق التام لما يدع الحق التام الى بسطه والحق فيه البر امتلا منه فورا وبها ايضا
 عقلا ثم قال فلما صارت الحيوة الاولى مستعدة عقلا بحيث فاعلموا الواحد الحق لاها لما الفت بصير
 عليه وراية في رتقها وصارت عقلا فاعلموا الواحد الحق في كثره عظيمه انتهى كلامه
 الحق ليس المراد من قوله الحق هو البر امتلا منه فورا عقلا ما هو به ظاهر العبارة من ان البر
 الجوهل الاول ملحقا بصيرته بقم الجيب اول العقدة ثم القاء ثانيا اول يكن مثله من فورا ثم امتلا من
 فوره ثانيا اول يكن عقلا ثم صارت عقلا بل وجوده بعينه هو لا حطة الحق وامتلا فو بنور وبضا
 من الحق هو بعينه صير ورثه عقلا وليس في العقل وجودا احدها صورة ذاته ولا صورة ذاتة
 على انه هو صورة الحق وصورة الحق ليست الا اشارة لكل صورة ذاتة مرشمة في ذات الله ان لم يكن
 كل تجل الكثرة والشركة في ذاتة لذي الصورة الموجود فليكن المعلوم في الحقيقة ذلك الامر العيني وقو
 اناض عليه اخرى كثيرة معناه كما يستفاد من مواضع في كتابنا في لوجيا ان العقل فيه الاشياء كلها على
 وجه بسيط وليس معناه انه اناض عليه صورة متغيرة انتهى في كثره هاتر فيها لان ذلك لا يورى الى
 انك الوحدة اذ الواحد الحق لا يصور هذه الاواحد في اول الامر قال الشيخ الرئيس في رساله العشق
 الجوهل الاول بذاته تجلي جميع الموجودات ولو كان ذاته تجل اعن الموجودات غير تجلي لها الماعرف ولا يعل
 منه ولو كان ذلك في ذاته تأثر الغير لوجبان يكون في ذاته المتعاليه قبول تأثر الغير ذلك لطيف
 بل ذاته بذاته تجلي ولا يعل تصور بعض لذاته عن قبول تجليها بحيث فيها الحقيقة لايجاب الا في الجيب

وشرح

واجباب هو التصور والضعف النفس وليس تجلي الا حقيقة ذاته لا معنى له بذاته في ذاته الا ما هو صير
 ذاته كما اوضحه الطيوس في تجليهم لذلك سماه الفلاسفة صورة العقل صورة الله قال قائل تجليهم ذلك
 الا في الوسم بالعقل الكائن في تجليهم وبنيان تجليهم الصورة الواضحة في الملة التجلي الشخص الذي هو مثال الحق
 من هذا المعنى قيل ان العقل العفالي مثال الحق لان يقول عيشه ذلك هو الواجب الحق البرهان ان
 انه لما ثبت بما مر ذكره ان العقلاية له ذات البسطة الحق لعدم المحجب بغيره وبين البسطة الحق وهو الحق
 الذي في غاية الظهور في جعل ذاته بصورة اخرى وكلما بعقل صورة عقلاية الذات فيصير هو ذلك العقل
 بالذات شيئا واحدا لما بينا البرهان من تحلها العقل والعقل حسب نقله عن بعض المتقدمين ان
 العقل في نفسه هو بعينه وجوده الذي لا يمكن ان يكون الله شيئا والصورة العقلية لاشياء
 اخر ما ينال في الوجود بل يجب ان يكون تلك الصورة صورة ذاته التي ذاتها بالعقل لو كانت قبل
 ان تصورها بالحق كما في النفس قبل ان يصير عقلا بالعقل وكان ذلك دائما في العقل لا العقلية
 المستلزمة يحتاج تحقيقها الى غير شدد بل بحيث عمق لكذا وتحتها بالبرهان في باب العقل والعق
 في كتابنا المسمى بالاسفار الاربعه وفي غير محبت ما كادت ان تكون من الاوليات لشدة الوضوح فقد
 ثبت وتحقق ان عالم العقل والصورة الالهية كلها واجبة البر بقم فانه من هياها باقية بقاء الله
الفصل الثالث في حشر النفوس في النار فاعلموا ان الله قد هذه النفوس اما كما لا عقلا او ناقصة
 اما النفوس الكاملة التي خرجت ذاتها من القوة الى العقل وصارت عقلا بالعقل هي التي تجل بحسورها
 الى العقل والعقل بحسورها الى الله كما سبق والحسور الى الحسور الى الشيء بحسورها البر فالنفس بحسورها
 اليه وهذه النفوس على اثنين فلكية واسنانها ما فلكية فاعلموا وبغتها في كل من ملى الاتصال التبع
 لانها صورية حيوانية سائرة في حرمية العلك يتجدد فيضاتها على وجه العلك وصورة عقلية باقية
 عند الله يصل الى حيوانية العلك في كل حين عند حرمية العلك الى العقل واذا خرجت من القوة الى
 العقل وصارت متبينة العقل واصلة اليه فانفتحت وتحت من جوابية اخرى على امة العلك في الشرائع

الزخمية باعتبار الاصل العقلية والرتجات الحيوانية المخرجة من هذه الاصل الكلية وهكذا الى ما شاء الله وليس هذا المقام موضع بيانها واما الانسان فموجود في اول كونها ناقصة غير المتكامل حيث كان من جملة الاعداء والامكانات كما قال الله تعالى في الانسان حين من الدهن لم يكن شيئا مذكورا ثم بيده جعلنا فيه من شياطينا في الاستكمال ويتطور في الاطوار حتى يبرح بعض المخلوقات والموارد في سبع سموات طباقا لا تنتهى ولما اذن ان الاربك الرجوع واما النفوس الناقصة في الدنيا حيوانية غير متنافرة الى الكمال العقل لا يحصل العقل كما في الهمام واما الجمل لم يورط اربعة عليها من اعمال وافعال الصادرة موجبة لسقوطها عن الفطرة كما عرّب الكتاب الكريم عن حالها بقوله تعالى لنسوا الله فانساهم انفسهم واستنافوا الى الكمال اما النفوس الانسية الساقطة عن رتبة قوة الكمال فهي محسوسة الى عالم متوسط بين العقل والحس ولها اتصال بصورة مثالية مقدارية والصورة التي في عالم الغد هي كما وقولها وامثال لما في العالم العقل من الصورة الفارقة عنها قواها وادوارها وجوهرها وكان حقيق البدن ومقامه بالنفس كحقيقة النفوس الحيوانية المنسوبة بالجسد البرزخي بالعقل ويقال لها برزخية واما اجناب الاعمال النازلة الى بعض قواها المتوسط بين العقل والحس قال معلم الفلاسفة اليونانية النفس اذا سلكت من التسفل علوا واصلح الى المقام الاعلى بقوتها تاما وقفت بين العالمين اي بين العقل والحس والجميع الطبيعة غير انها اذا ارادت ان تسلك علوا سلكت باهون سعي ولم تستند عليها ذلك بخلاف ما اذا كانت في العالم السفلي ثم اردت الصعود الى العالم العقلي فان ذلك ما يستند عليها واما النفوس المتنافرة الى الكمال فهي بعد انقطاعها عن هذا البدن الطبيعي مزدوجة في الجمع معتدلة وهما في الابد او قربة بالعذاب الاليم لانهما الشوق الى العقلية اما بالوصول اليها او بقاؤهن في العناينة والفساد او بطول المكث على انفسهن في السفليات فيزولن العذاب ولكن عند اللاب ما الى الدنيا العلياء واما الاصل الاول في الجنة الى الله من جهة اخرى ومن غيرنا من كاستعمل **الفصل الثالث** في حشر النفوس الحيوانية واما نفوسها والحيوانات فهي عند موتها وفساد اجسامها راجعة افراد كل نوع منها الى

مدبرها

مدبرها العقل الذي هو ربها ومصورها ومصورها عقلا ومعقولا كرجوع قوى النفس الانسانية من الشاع والادراك والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان عند انقطاعها عن هذا العالم وقد تحقق في عقلها ان هذه المشاعر والقوى النفسانية كلها في النفس على وجه الطيف والبطء وهي اما تختلف وتفرقت في مواضع البدن لان عالم الطبيعة عالم التنقية والتفريق والتفريق بعد ما عن عالم الوحدة ومن نظر في الحواس الخمس واقتربا في اعضاء البدن واتحادها والحس المشترك سماعا على المصدق بان قوى النفس الواحدة مجتمعة فيها متفرقة في الاعضاء بل هذه الاعضاء اربعة في مقام النفس واحدة ليس موضع العين غير موضع السمع ولا موضع اليد غير موضع الرجل ولا موضع الاعضاء كلها هي التي تختلف لان النفس كاعلم امرها وجميع اعضاءها ووعايتها والروايات لا تفرق الا في مقامها سواها كانت النفس عقلاية واعضاءها عقلية او حيوانية واعضاءها مثالية كما يعلم من علم الفلاسفة وبنين ان في الانسان الحس والاشارة النفس وبلا ان الانسان العقلي وبين ان جميع الاعضاء التي في الانسان الحس هي في الانسان النفس على وجه الطيف كما جميع الاعضاء التي في الانسان النفس هي في الانسان العقل على وجه الطيف واما في ذلك انما شديدا ونفلاها ذكره لاري الى الاطباء ففالم القوى الطبيعية والحواس المتوزعة في البدن الطبيعي الحس كلها متصلة بالنفس المتجذرة بحسرة اليها وهي جميع قواها وحواسها المثالية متصلة بالعقل الفعال والنفثة المعجزة بالانسان العقل الذي هو الروح المضاف الى الله ونفثت فيه من روحه وهي كلمة الله وامر المشار اليها في قوله اليربعدها الكلام الحسية وقول الله الروح من امر ربي هي التي من الله متحقا والله فرجها وفي الحديث عن بعض ائمتنا الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين ان روح المؤمن لا تشد ايضا الى روح الله من انفسه اذ لم يتبع الشئ بها فان كان قوى النفس الانسانية العقلية راجعة اليها سيطرة بها اتصال الاشعة بالنفس فكيف نفس كواحد من انواع الحيوان يتصل عند الرجوع ببقاؤه للحيوان اذ الحقيقة ان لكل حيوان عقلا مقارنا كما قال الفيلسوف الاول لان الحيوان والعقل كانه في بعضها ابن وظهر وفي بعضها اخفى وذلك ان من العقل ماهو قريب من العقل الاول فلذلك صادرا شديدا

من معيها ومنها ما هو ذات له ومنها ما هو ذات ذلك فذلك بعض العقول هيها الحية وبعضها الملقية
 عن الطفرة لبعضها من تلك العقول التي تميزها وماها ذلك فالحق الذي يميزها ماهاها هو الحق الذي
 لا عقل له هيها هو هناك ذو عقل وذلك العقل الأول الذي بعقل الغير هو عقل فذلك صاها الغير
 عقلا وعقل الغير هو في سيرة لا يمكن الذي بعقل الغير انما هو عاها الانسان فان ذلك حال في العقل
 الاول ولا يكون العقل الاول بعقل شيها ليس بعقل فاذ كان ذلك حال كان العقل الاول اذ عقل
 شيها ما كان هو ما عقل اياه سواء فيكون العقل الشيء واحد وكيف صاها صاها عقلا وصاها الاخر
 اعني الشيء العقول لا عقل له وقال انتم ان العقل الكائن في بعض الحيوان ليس يمارد للعقل الاول وكل جزء
 من أجزاء العقل هو بكل جزء غير عقل فالعقل الشيء الذي هو عقل البراءة العقل الأشياء كلها فاذا صاها العقل
 صاها الصاها وانما يصير بالعقل اجزا واذا صاها العقل اجزا صاها في سائر اجزا من الحيوان وكلما
 الحيوة الاسفل صاها حيا دنيا حيا وذلك ان القوى الحيوانية كلها سلكت الى اسفل ضعفت وخفيت
 بعضا فاعملها العاليه فانما خفيت حذفت من تلك القوى شيء خسيس رقيق فيكون ذلك الحيا بعضا
 فاذا صاها ضعيفا احبال العقل الكائن في غير جسد الاعضاء القوية لا ما ينقص عن قوته فذلك صاها
 لبعض الحيوان اطفالا ولبعضهم تخالب ولبعضهم قرون ولبعضهم اتياب على نحو نقصان قوة الحيوة فيهم
 استحقاقا لغيرهم فاذا كره استدل ظهورا ان معاد هذه النفوس الحيوانية العاليه من العقل التي كان منها
 منها ما كان معاد تلك العقول الى العقل الاول ومعاده الى الواحد الحق وكل مدار ابدان هذه الحيوانات
 الى نفوسها التي سخرت من العالمين فان قلت فلا فرق بين الانسان وغيره من الحيوانات فان الجميع نشأة
 اخرة والمشهور عند الجمهور كما هو المأثور ان الانسان يختص بالبقاء الاخرى قلنا ان كل واحد من افراد
 الانسان غير غير الشخصية المتغيرة عن غير باقية بغيره فلهذا المدة لا تانيها وليس في سائر الحيوانات
 كل بل كل ما كبر سائر القوى الفسائية فان وجودها وجود رابط غير مدرك لذاته كان قوة البصر
 فينا ليست لها هو غير استقلالية غير هو قوة السمع حتى يندل منها ذلها لذا تعال بالنفوس المدركة هي

الطوية

الحيوة الحاصلة لها الحاضرة لهاها المدركة بها سائر الاشياء فالباقية بهاها في العتمة وفي النشأة الاخرة الباقية
 هي النفس القائمة بهاها وبهاها مبدعها ويتوهمها وسائر قواها باقية بهاها ان ذلك النفوس الحيوانية
 الغير المستقلة في شعورها بهاها وبهاها ولا القائمة بهاها وكون مائة جسمانية طبيعية فينفلا
 من هذه النشأة الى نشأة اخرى هيهاها الشخصية بل يكون مصلها عند انضمام مادتها وانضمام
 قابليها كابر للنشأة الحيوانية مبدعها الجماع لا ذلك من غير راجعة اليها باقية بقاها **الفصل الرابع**
 في حشر قوة النبات وغيره من طابع الاجساد اما قوة النبات فانه جها في الوجود او في من وجده
 صورة الجهاد والعصران لهاها من الحيوة والشعور لما يشاهد من بعض افعالها وانوارها ولهذا يطلق
 عليها اسم النفس في افعالها الناشئة من التغذية والتغير والتولد فلهذا حشر قوتها من حشر الحيوانات
 السفلية فطما في هذا الوجود الطبيعي ضرب من الاستكمال وتقريب الى الدنيا العقل ونوع منها وهي
 السارية في ضرب النفس ينمى في الترق والاستكمال الى درجتها الحيوانية ومن هذا الذي ساطع على خطوة
 اخرى الى علم الانسان فيكون حشرها انما وقيامها في القبة عند الله اقرب واسماها من الانوار
 فهو مقصود في حشرها وسعيها الى الله فم على اكلها الباق لتاك وجودها الغذاء في وابتها الشهوة
 والتوليدية والتاك للشي في درجتها فانه منع عند الترق عنها الى الكمال فيكون معاده الى الله يتم
 عند الحشر في مقام انزل فاذا قطع النبات عن اصله ويبس الشجر جعت قوتها الى مدبرها التربة وملكوتها
 الاخرى وقال الفيلسوف الاول في كتابه الربوبية ان قال قائل ان كانت قوة النفس تفارق الشجرة
 بعد قطع اصلها فان ذهب تلك القوة او تلك النفس قلنا فغير الى المكان الذي لم يفارق وهو عالم
 العقل وكل ما افسد الحيز البهي ان تلك النفس التي فيها الان في العالم العقلي وانما باقى ذلك العالم لان
 ذلك العالم هو مكان النفس وهو العقل والعقل لا يفارق العقل ليس في مكان فالنفس ان ليست
 في مكان فان لم يكن في مكان فهي كقوة فوق واسفل وفي الكلام غير ان ينقسم ويجزى الكل في النفس
 في كل مكان وليست في مكان انتهى كلامه واعلم ان من عالم الحس والبصر ومن عالم العقل عالم اخر

النفوس

منه من غير العلم والدين والقيم لمحات متناثرة في اللغات والكلمات متصلة بعضها ببعض ولا يرتفع
 عن هذه العار أصلا إلى الله للعلم وهو عالم الحسام الجوهري ويكون الجسم الذي يجرى من الأور الكائن
 على حيزين أو أكثر لحداد وجه الجسم من بعض الجبل والوجهان عليه مركزاه فكأنهما من طرفي قوس
 الأسكان التي في الماوريس العنداء وقاعدة الأسكان التي هي صفاها فالجسم لا يرتفع إلى الله
 إلى درجة عالية أو تسفل قليلا إلى درجة أدنى في صورة أليات أرفع أو جفيل جليلك الأول العلم الصغير
 المتداني بل هو على مقيد من آثار الجبر ان كانت ذات علم جليلك أو هو على الجبر الزجر أو من الجبر
 الجبر ان كانت ذوات العلم من المذائق كونه في الجبر كونه في الزجر علم الزجر وأصول هذه الأقسام هي
 لا جبرية المنه عندها كونه الموقر أو تسمى السورة ما يعيشى كما كان جميع الجسم منبه إلى النفس
 التحليلية في فقه العقل على وهو ما في النفس التحليلية كما انما تسمى النفس في كونه تامل في ذلك
 ثم قال الفيلسوف العلم ان كل صورة طبيعية في هذا العالم هي ذلك العلم الا انها كسرة من العقل
 وأعلى ذلك انها كسرة العقل بالحوصل وهو هناك بالحوصل وكل صورة طبيعية هي كسرة من العقل
 التي هناك الشبهة هي ان كان ساء وارضى وهواء وما واد وان كان هناك هذه الصورة فلا لها اثر
 ان هناك ما تامل ان اقيم فان قال قائل ان كان في العالم أليات فكيف هي هناك وان كان في الزجر وارض
 فكيف هي هناك فان قال قائل ان كان في الجبر او جبين فان كان جبين في الزجر انما هي في الجبر
 البها ان لا وان كان جبين فكيف هي هناك قلنا انما البها في الجبر ان تقول ان هناك البها في
 البها هي وولدت في البها كونه جبر أو أعلى وان كانت البها في الجبر في جوة فان كان في الجبر
 ما البها فانما تكون هذه الكثرة في البها الذي في العالم الأعلى وهو البها في العالم في جبر أو أعلى
 وارشادنا في هذه المسألة في هذا الموضوع وديون هذا العالم الطبيعي صور ان اجزاء ان
 نفسانية موجودة في عالم النفس والاخرى عليه موجودة في عالم العقل وستعلم من كلامي في موضع
 آخر ان هذه الأقسام كسرة نفسانية هي جبرية على ما بينا في عقلية في عالم العقل وكذا العلم والدين

فانما في هذا
 استمداد من
 في الجبر

فان

فانما في هذا وضع ان هذه الأقسام البنية هي النفس في بعض الجبرية على ما بينا وحسنه هو العلم
 انشاء الأقسام **الفصل الخامس** في خواص الجبر والخاصة بجبر عليك إحيى هذا العلم الذي
 الخوان تعرف الا ان الوجود حقيقة واحدة مختلفة في الاشياء بالقدم والتأخر والتكال والنفس
 والوجوب والاسكان وهي مع صفاتها الكمال التي لها عين ذاتها كالمعلم والعقد والارادة والحق
 والسمع والبصر والكلام موجودة في كل شيء بحسب رقي في الذات الأمتدة مقدس من شايبة العدم
 والنفس من جميع الوجوه ويكن في الغامات العقلية للجبر انما هي في العالم لير يوصلها إلى
 البها وكما لها الوجوب فليق لها شايبة عدم نقصان أو نظير اسكان في نفس الامر لا وقد انجزت
 جبر العتيم الحق ولهذا يقال لها عالم الجبروت وهي الحكايات السامات وبعد مراتبهم ملتبس الموقر
 النافذة التي يشوبها العدم فما وجهه في كل شيء منها ما دام في عالمها من نفس وقصور واخره ما
 صفاتها من صفاتها هي احكام الطبيعة وهي مع ان حقيقة الوجود هي عين العلم والجبر والعقل
 انها انجزت ونصرفت في الاشياء والادب وتامعت اجزائها في الابدان الكائنة وانما تسمى مع الاعمال
 وغاشية نفسها من جبر صور وديت ذاتها في هذه العتير وان لا تقدر على التذكر لتقديران الجبر
 المحصور في بعينها من نفسها وديت ذاتها من جبرها الأصلي وقامها المحي وديت ذاتها في
 في لرقم الجسم الكائن حتى يرتفع المقار كمنع ذلك كونه من حقيقة النور وسنخ المحصور في الجبر
 مقبل من عنايتهم من الجبر وقسط من النور في جبر من الموت كذا الجبر في عدم الترف في الجبر
 الجبر ويشلق من هذا الظلمات الفاسية والجبر الفاسية والنور الدائرة فالأسوة من البها
 الرحمة الأربعة وجبر انما هي النارية البها في الصورة المسك لها من النور والسيلان ثم الحافظة
 ليركها من العند المضاد ثم الموازنة البها في جبرها وتغيرها من الخارج بدلا مما جعل في جبرها
 في الاعمال والاحكام التي هي جبرها كذا الشخص في الدرة لبقا النور في توليد الشئ ثم العائنة الاخرى
 على الموارد في راسها السيلان القوي والافعال في الناحية والاستعداد في شايبة البها وهم الذين يرجع

بل في داره في جهنم هو اسحق بن عيسى ومنها الزم تكذيب الانبياء ثم فيها اعدوا لهم من اشكال الارض
وهي تلهو كما انما خلق الله من اجلها ليعلموا منها انفسهم فاعادوا اشكال الارض
كما فعلت جهنم وصنعوا على ما جئوا به في هذه الرسا اضرار فاني اظن انهم
المعتدون والمنافقين وزعموا عن ذلك انهم اكثر من المشايخ والرافضيين والاسكانيين
فعلوا هذه الفحشاء في اذهاب الله والفاخرة التي يمارت بها اهل اليمن وهرهه الاجار لهم
اخذوا ايمانوا واشكروا على ما جئوا به من النعم والبر والهدى من عالم الغيب لا ارمي اليها
هذه الاسرار واقاصيهم من ردهه ما تحتهم في هذه الامور من الاثام والافساح والاسفار
المكرونة والمنسوخة ولا تفقدوا صراطهم في هذه الامور من سبيل الله والافساح في
الخير الكثير وينبغي ان يقيم الكاوت ويحيط الاشغال الطبيعية في هذه الامور من سبيل الله
بعون هذه الرسا ليرى بها من اعيان الامور والاشكال والاهل والاعتراف وهو اكثر ايمان
الزمان بل كل من لا يصدق القليل من الذين لا يعرفون الله الا بالهم المستورون تحت قباب الارض من
ايمان الخلق من الانبياء والامان الظاهر في هذه الامور والافساح في هذه الامور
الانبياء الشيطان والذين يظهرون العاقل المشرع في هذه الامور والافساح في هذه الامور
والاهل في داره كمال من علم الله به الاستسقاء في هذه الامور والافساح في هذه الامور
ولا يلهو في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
فيها والعبودية عليها الا على اصحاب اقتداء الاما والسوق في هذه الامور والافساح في هذه الامور
الاعيان المستورين في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
وتحت اثارهم واعلم انك اذا تأملت ما وصفناه لك في هذه الرسا من الاسرار والافساح في هذه الامور
الشريعة وصنعنا على افعالنا ان يقصر بوجوهنا في هذه الامور والافساح في هذه الامور
فواهاهم الا انهم من اعيان الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور

وهو ينشأ

وسوء تلك العقول باهية الحيرة ونزول اعيانها العود الجوارية والعفة المهيمنة والمنهات المديونة
المستبعدة ويجعل من الآلة والشمس هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
في طيات الجنان فانما هي من اعيان الارض والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
وتنزل في تفسيرها في الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
في صيغ من سرها في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
بنو الله في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
بالكثرة والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
بالنبي والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
واما في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
شي من الظاهر والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
الطريق ويحيط من سنن الخلق في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
وشاع في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
المعتدون والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
المجسودين والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
من هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
في كثير من الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
على الله الكذب وهم لا يدرون وقولهم ان كثير من المصنفين باهواهم بقولهم انهم لا يعلمون
وقولهم انهم لا تعلمون في هذه الامور والافساح في هذه الامور والافساح في هذه الامور
ان ترك هو اعلم من سبيل الله وهو اعلم من سبيل الله وان لا يكون مثل
كثير من اصحاب الذين يسمعون القول ولكن لا يتبعون احسنه وكثير من اصحاب الذين يسمعون القول

هم

سلك من غير محض اجادها صورية سلكهم من غير ما نأينا فلان تلك الصور اما ان يكون
 فيها ما يقع ابدأ وليس الاول ثم ولا يمكن من الكواكب السبق له وقد روي انهم ان الكواكب
 وكذا الثاني والاكثان باق وقت يقع فيه الكواكب المتعلق فلا يتأخر وقتهم فيلزم انما يقع
 الوجود بعد ذلك وعدم تقدير الحوادث او جعل المبادى فيها ولاها بالاعتماد فتقول انما لا يتبين
 من ذلك اما على ما يري من ذهب الان فبما قدره حركات الانلاك بعضها البعض باعتبار
 عودتها بعد ذلك بكون الرصد في انفسها كما تتفرق مدار تلك المنطبعة السارية في
 اجرامها متناهية ولا يجب ذلك منها في صور الكواكب ان يوجب تكرار الوضع الفلكي من الحجب
 لتكرار الحوادث من الصور الحسية وتوحيدها بعد ذلك من الاوقات الكثرة على ما اثير اليه فيقول
 نعم والسماء ذات الريح والبرزخ صاحب الاشراق وسابغ اقتداء بما عثر من حكماء اهل افروس
 وجميع الامم من من مصر ورومان فلما عرفت منهم صور تلك الطبيعة حاصلة في نفوس الاطلاك من
 سائرهم العقلية وتلك الصور الطبيعية والجزئية المتكررة في الحوادث نزول وتعود الى طبيعة كانت
 عليه لا الهية لا تتغير اعادته ليعدهم الى التوابع البرهانية فاذا كانت النفس الكلية مستغنية على
 تحريكها في الافانبات واصغر من الانشابات في الانكاسات كذا كانت كذا كانت ما يغفل
 الامور الجزئية وتقبل الوصول الى كل قطر على فطره وكانت الصغريات في الاقتران في الكليات الانشابات
 ان تكن كذا وليس كذلك فلما ان تعلموا انهم كانوا با انهم هذه القضايا الجزئية الى تلك القضايا
 التي هي العلم بالحوادث الجزئية على الوجه الكلي لتصل الى العلم بالحوادث الجزئية على الوجه الجزئي وهكذا
 المن بعد الاضطلاع بصحتها لا يجب ذلك تكرار قطعات النفوس الجزئية كما هو مذهب السلف المتبحر
 المتأخر وكان من حكم بطونان يقع على بينا وعليه السليم لا يتصور ذلك التكرار على ما بين في تمام
 واما على ما بين في ذلك من نسب الكليات الفلكية جميعها او بعضها فحينئذ على انما اول على القدر
 واما على ما بين في العلم بعدم تكرارها وتوحيدها فها هو الاشبه في حق الله ثم وحده في حق

فان لم يدان

وان لم يطابق الرصد لان صور الرصد تفريقية والمنت الحجبية ربما لا يذنب لها في ان
 المنطبعة الفلكية لا تكون كذا كذا الحوادث فيقول ان في كل ما سطر من بين العالم
 الالهية التي تتأخر عن النفس وسن العلم ابد الخيرات حيث انه في تلك النفوس صورها اوجد
 في تلك السطر ثم قد علم الانجاد فيها بحجها وبيت صورها اوجد في السطر الاخرى وهكذا
 الحجب التي ترمي الى اذهب اليها الحكم والبرهان في السطر بقوله ثم يوم يطوى السماء كطي
 السجل الكتب واثير الى ايام تلك السطر بقوله ثم يدبر السماء الى الارض ثم يرجع البرق في يوم كان
 المستمر ما يصدق في قول وفي كلا القولين نظر اما في الاول فلا غنى عما قبل كون تلك السلسلة
 المرتبة من الصور المادية او المنفردة بحدوثها لانها مع ما في الماديات لا تتغير ولا تتبدل
 على غير ما يفتق جهات كثيرة من المبادى العقلية جوقها تغرق من الجهات عند فهمها وكذا اثير على
 الحوادث والاشياء مطلقا في عالم الاملاك وهو ليس بشئ وانما تلك النفوس الجزئية المنطبعة في الحوادث
 حاصلة في وجه صاحب هذا العلم لا تتأخر بها فان كانت معلومة او منتزعة صورها في المبادى
 ان لا يذنب لاشياء تلك المبادى والصور وحاد الحدود وان لم يكن شئ او بعضا مستغنيا عنها
 انهم في المبادى بعض الحوادث فتدور في باهر صورا في العقل لا في الحوادث تلك العلوم الجزئية
 الحاصلة في نفوس الافلاك اما ان تكون كلية او جزئية فان كانت كلية فلا فائدة فيها لما نحن
 لان الكلام في الادراكات الجزئية الى اصله للنفوس المنطبعة الفلكية وان كانت جزئية فليتمرها
 وعدم اجتماعها التضايف بعضها بعضا يحصل بغير واحدة فان سائر الجزئية في الادراكات
 التحصيل والاساس اذا كانت المعلوم ما واما العلم بصورتها والماضي كذا في الاول فها هو
 لا يكون حصول الجزئية التفاضلية الاشياء فحينئذ يجب تضامنا الاستعدادات وتوحيدها
 الانفعالات سواء كانت في المادة الخارجية او في القوة الادركية وانهم من المعلوم ان كل ما حصل
 من حجب النفس او لا ابدأ من الصور والاشياء في عالم من العلوم يجب تناهيها الاحتياجها

ما يتبين

ما

ما هو اشرف من غيره في تلك الهيئة من المجد الذي هو من بعد ما الاول فلو جاز ان يكون
 كل منهما في نفس واحد لا يمتدحها بالحوادث الخارجية لكونها في الانعكاسات والكرات فاختصا
 بعضا من افراد تلك الهيئة من استواء الانعكاس في الكون من غير مرجع واستيار الشئ
 بنورها او لان من غير مرجع لا يختص في نفس واحد ما الثاني فلما كانت طبيعة الاسكان الا
 المستند من الاستدلال الاول اسطفا البصر من ان الجوارق والهيئات الحلقية لا يتبين الاخص
 وبذلك المكان الاشرف بل يلزم من وجود الاشرف فالاشرف وبها من ذكر في كسب الشئ المتعلقين
 صاعدا لا شرف وهو وان كانت غير مظهر في ما تحت الكون وفي سلسلة السموات كانه يعلم
 جازية في سلسلة الياوات اسافى ما عارف كيف ايدى اليارى على انفراد العقل والقدرة
 المتعاليين والدار المنخفضة من القوة والاستدلال اظهر اشرف ما في الاسكان من الجواهر افضل
 تلك الفاعلة في زواجرها واهلها من الزواجر التي كانت كبرياء ثم سائر ما على الترتيب الى
 بعض بواسطتها الى الناس وبها على العقل الى اهل الذي منتهى كمال الفهم وروان منتهى
 الشئ وروح القدس في قوله تعالى وابدع روح القدس وهو العلم الذي لا يقهر في الذي لا يقهر
 والجهنم ان الله ملك السموات والارض وما بينهما من غير حساب في كل يوم يسبحون الفرائد
 اي لكل من يقدر من فضائله من حادته على المواد والتجدي في العبد الشاة الى السبل الصاعدة
 باذن ربهم من الموصي بجميعها الى كل واحدة منها شاهد على صلاتها كمالها وان من شئ الا
 يسبح بحمده ثم حادثة عنها باذن ربهم على كل من جاز بغيرها انفسه في ذواتها ولا اعبار ولا
 فتور في حركاتها عاشق لادعوا والقدس عليه السلام وكل ما منتهى عقله في غير محله فاعلم
 على سبيل التسوية في الاسماء والحق ان الكون شائق الى ايمان رب العالمين متجاوز في خلقه الى
 الاولين هو الذي لا رهاها وليس له مجموعها من الكون لانه ليس له سبب في شئ قدس بقا
 لاختلاف الجهات والكرات المنفصلة لكثرة القادرات حسب تلك الاحرام الخيرة الدار والى لها ايضا

منها

من كالجند المهيمن لا ينفصل فيها من قبلها من الاشكال افضل او هي الكثرة من الكرات
 وهي الدوير الموجه للحياء والطوق من الكليات الميزة افضل او هي العباد وشايد السائقين
 من الملاك الذين في تلك العظمت افضل او هي حركتها في اول الامر وكان اعتقادها او اشكالها
 الميزة التي تخصها والكرات الكونية في هذا السبب مع حفظ فروعها ابدية فانها لا يمكن ان يكون في اول الصفة
 ان يخلق الشئ الذي لا يتغير في الوجود هو ليس من كون في الاجسام واخصه وبنية الجسم السطح الجسم الذي
 عليه اخص ما هو ابدية الوجود من غير الشئ هو من الشئ اخره الاحرام الساذج لغيرها المنفصل
 واحسن الاشياء التي من شأنه ان يوجد لها شأنا فيكون غير ذلك لان كونه هاهنا في الوضع منتهى
 والاكثرت عتدا لاجساد وكذا الجحيم من الاوضاع لتقارها على ان يحصل جوارحها الى ما شاء الله تعالى
 فقد خشيان موجودات تلك السلسلة في غاية العظمة والاشرف ولا يتصور ما هو اشرف منها الحال الثاني
 في بيان الموجودات الواقعة في ربنا المصعد وفي عالم التركيب في غاية الجودة وافضل النظام ففعل
 ان الامر الواقع في هذا العالم لما كان فطامها مستقلا في حركات الافلاك واوضاعها ونظامها لا تلتزم
 لنظامها من انفسها الى الهيئات على ما تقر عند من ان الموجودات غير صادرة على سبيل الاتفاق كما
 الى عدمه وليس ولا على طريقة الجراف كما في هذه الاشياء ولا على اداة تافهة كما رادتها الحجة الى ذلك
 خارج من ذواتها كما في هذه الحركات والجب الطبيعة التي لا شعور لها بذاتها فافضل من شعورها ما
 عنها كما ذهب اليه اوساخ الدهرية والملاحقة بالنظام العقول التي ليس عندها الحكم بالغاية ومصدر النظام
 الموجود في ذلك النظام هي الحيز والكمال البراءة الدنيا المولى عن النفس والشئ في هذا النظام الذي على قدر
 يكون ام النظامات المكنونة كلها افضل هذه الجزم ان لا يكون في الوجود امر في ذواتها اتفاق بل كالد
 على شئ في القياس الى السبب من الكليات طبعا يجب فان كذا الجزم الى اسفل وقسم الاكثر الى
 فرق او اربا افضل الجبر ان من حيث هو جبر ان كل ما يجوز فيجب عن سبب في شئ في سلسلة الاشياء
 الى بعد واحد وسبب في سبب من الاشياء على ترتيب على ما تليق في الوجود على شئ من الطبيعة

المنفصل

الشيء

فلا تدر

[illegible]

کے

كونه سائبة لهم بل من ما فرضوا من قبلهم بل ما امرهم فأنزلهم إلى الجحيم الذي يقال فيه
 في ذلك الذي خلقهم من ديب القاسم جرة وجوب مشاهد والجميع لا ينفقون سيرة
 لا في شكل من جن جنون ممكن للشكل الضماني الكرمية الطبيعية ومنع من العود إليها
 فخرج من ذلك الشكل لا يخرج كذا مقصور من وجه بطون من وجه فالانسان عند من خلق
 هذا النافي حلت تمام سبحانه في بلد ولكن لذرة المرء وسيد ولكن سدا في شفاقة وهذا
 بحسب ولكذا اختفاء لك ايضا ما يقعد لك عجب انما الله قد نهضت الله ومن يدرك
 ههنا بالبعد والنفاد فهم اشياء صبيدون الاشك في ذلك وما جمعت من قبل يقين من شدة
 كل ما حسن والياء وبغير كفسا الرحمن وسن كل شيء فاعلم ان النظر إلى ملك الجنة الذي في الجنة
 نهضت عليها ان ذواتهم لا تستدع من العذاب بل من يقبلهم ذلك فان الله قد لا يولى أصلا
 الامانة ولا عذرا ومن وجهه فان اجمع تحت كل اسم وراق وقد لكل لغز وهو من الرحمن الذي تحت
 كل شيء خلق الله كل ما كان على ما شاء لنفسه كما ورد في الكتاب الا هو من يتناقض الرسول من ابد
 ما بين له الهدى ويقيم عز رسل المؤمنين في امر ما تولى وبما رجمت وساءت نصير وقد ورد في
 في صفة جرم الغيبة من هو فاعلم ان يسوع وان الله من جعل نيل في ظلم من الغامض من العرش الى
 الكسبي فينا في هذا ما ايجبا الناس ان يرضوا من ربهم الذي خلقهم وذكركم وامنكم من عبدة
 ولا شك في ان شيئا من كل الناس منكم كما كانوا اقبولون ويعبدون في الدنيا البسول ان عدا
 من ربكم قالوا لي بخلق كل شيء ان كما ان يعبدون ويقولون في الدنيا قالوا في خلقهم اشياء
 ما كانوا يعبدون والحدث بطول كما كانوا في الآخرة ما كانوا في الدنيا فاقولون في الدنيا
 فقولوا في السابق فان كان لك شك في ذلك فانما قولهم اننا نضع الامانة على الصدوق والآن
 والرجال الذين ان جعلنا واشتق منها وحمل الانسان لا يزل نعم الله من وجهه لا يعمل أصلا
 فقالوا في السابق على غير ذلك ولا فان آمنوا بل هو لو اروه من العز والعدالة فان قلت

اراد اخرى فليست الا اراد من غير الالهي المتيقن انه لا يقدر على ان يضر من خلقه واراد على
 الارادة العارضة وهو ان يرضى بالامور الالهية من غير الالهي بالاسباب السامية والملكوت العظمى
 فانه الله قد جعل بعضه على ان يرضى بالاسباب السامية على ما هو متبع في القضاة السابق
 والقدرة الالهية واما الاتفاق فهو حادث من مصادره فاستلزام الاسباب وهو في الواقع وعند
 العلم بجلسته العجوة ان لا يكون الاستدلال في الاسباب المتغيرة البنية التي يتغير بالوقت
 الى جهة الله الذي هو الرضا الاول البسيط وينزل من عند الله العظيم ثم يشار ويحكم سلطانا
 بهما **مسألة** ان السالكين في القوام من اهل العزيم على ان يرضوا فيمنع من بواقيهم ويحكموا
 من كان في حكمهم بالصدق والعدا والتجسس في السلوك طريق الدلالة فيمنع من اراد الدعاء
 بينهم ولا يحكم الله الله وان يصدر عن صدره في حاله صفي وقت فارغ عن العلوم والآثار
 الدينية ويقتصر في كنهها من الاسلاف الروية ويصدر من اعتقادات الناس وفطر صافية
 وطهر صادقة وفريقين في غير اثارها بل المدينين خالصة لغيرهم كل من بالخاصة والجملة
 في اهل الباس يتلقون بها النجيب والباس ويكون ذلك لفرقة ايمان اخفيت عن الناس ويمنع
 لاهل الله في وقت من الاوقات سواء كانت قبل الخلق او بعدها كيف والافان لا يفتك في حق
 من اوقاتهم عن الحاجة ولا يخلو عن خوف من الله او من اللعنة التي بها يفتك ان يكون
 ما لم يطلب من عبوده متواتر الاستغاث به وروى عن الامام الناطق الحق جعفر الصادق عليه السلام
 الكلام اشرف الصلوة والسلام في الدعاء استجب له ان يرضى له اليك وقالت المتكبر ان في الدعاء
 لا يفرق وقال من يخوف ذلك بسبب عدم منه بالدعاء فليكن الله وول ذلك اليك ابدوا قال اما
 الساجدين في العبد من الدعاء بعد ما انزل اليك لا يفتك به ويمنع من تاخر الامانة لاراد
 فتدق الاصادق من كان في الله عز وجل فما جيت وهو متكلمين اخذ في عيون اربعمائة
 يعني في اية الخلق في الدعاء استجب له ان يرضى له لول الله وحده الله تعالى من الله حاجته

سما

فلا

فليس في الدعاء استجب له ان يرضى له لول الله وحده الله تعالى من الله حاجته
 التبعين القول في الدعاء استجب له ان يرضى له لول الله وحده الله تعالى من الله حاجته
 في الالهي في الدعاء استجب له ان يرضى له لول الله وحده الله تعالى من الله حاجته
 فانه الله قد جعل بعضه على ان يرضى بالاسباب السامية على ما هو متبع في القضاة السابق
 والقدرة الالهية واما الاتفاق فهو حادث من مصادره فاستلزام الاسباب وهو في الواقع وعند
 العلم بجلسته العجوة ان لا يكون الاستدلال في الاسباب المتغيرة البنية التي يتغير بالوقت
 الى جهة الله الذي هو الرضا الاول البسيط وينزل من عند الله العظيم ثم يشار ويحكم سلطانا
 بهما **مسألة** ان السالكين في القوام من اهل العزيم على ان يرضوا فيمنع من بواقيهم ويحكموا
 من كان في حكمهم بالصدق والعدا والتجسس في السلوك طريق الدلالة فيمنع من اراد الدعاء
 بينهم ولا يحكم الله الله وان يصدر عن صدره في حاله صفي وقت فارغ عن العلوم والآثار
 الدينية ويقتصر في كنهها من الاسلاف الروية ويصدر من اعتقادات الناس وفطر صافية
 وطهر صادقة وفريقين في غير اثارها بل المدينين خالصة لغيرهم كل من بالخاصة والجملة
 في اهل الباس يتلقون بها النجيب والباس ويكون ذلك لفرقة ايمان اخفيت عن الناس ويمنع
 لاهل الله في وقت من الاوقات سواء كانت قبل الخلق او بعدها كيف والافان لا يفتك في حق
 من اوقاتهم عن الحاجة ولا يخلو عن خوف من الله او من اللعنة التي بها يفتك ان يكون
 ما لم يطلب من عبوده متواتر الاستغاث به وروى عن الامام الناطق الحق جعفر الصادق عليه السلام
 الكلام اشرف الصلوة والسلام في الدعاء استجب له ان يرضى له اليك وقالت المتكبر ان في الدعاء
 لا يفرق وقال من يخوف ذلك بسبب عدم منه بالدعاء فليكن الله وول ذلك اليك ابدوا قال اما
 الساجدين في العبد من الدعاء بعد ما انزل اليك لا يفتك به ويمنع من تاخر الامانة لاراد
 فتدق الاصادق من كان في الله عز وجل فما جيت وهو متكلمين اخذ في عيون اربعمائة
 يعني في اية الخلق في الدعاء استجب له ان يرضى له لول الله وحده الله تعالى من الله حاجته

والرحمة والبرية يقتضيان ان لا يكون حق من الحق وانما يجب كالحق في عين السعادة وقد اختلف
برويته عند الفلاس اختلفت الاشياء وقد خلق من صفات سائر الاشياء وانما من البر والارادة
تتعلق بالاشياء فان كان يجب جبره وانما يجب العلم بالكلية واقله من الارادة والارادة كونه
التقدير وعلى قوة الصفات والتعلق على جهة الارادة والاشياء بالعلم البسيط والاشياء بالعلم
فانما من العلم بالاشياء بالاشياء والاشياء بالعلم البسيط والاشياء بالعلم البسيط والاشياء
العلمانية يجب خلقه بعلم الجبر والبر والاشياء ولكن في البدن قد وجد من غير العلم والاشياء
كاشياء البرية كونه كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
والعلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
والعلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
الاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
كان علمه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
في علمه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
ومبادي كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
وانما وهذا الذي وانما هذا الذي وانما هذا الذي وانما هذا الذي وانما هذا الذي
الذي يبلغ العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
كثير من العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
منه لان من انما العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
الاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
من ذلك انما العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء
العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء كونه في العلم والاشياء

[illegible]

جرت ذلك صدقنا وبدا على هذا الكلام قولهم ان الذين اتقوا اذا استهم ما يفتر من الشيطان
 تذكر ان اذا هم صبروا وقولهم ومن اعيش من ذكر من يفتر الشيطان فانهم لا يفتر من فقد علم
 ان الذكر في شدة الشيطان كافتان الحيران النار وقد وادهم في الحيران الشيطان جاء على
 قلبين ادم فانما ذكر في وضيء واذا غفل القلب في حيرة ومناه فذكر الله فمما يذكره بعض القلب
 والنفوس عن الله بمنزلة تذكره فانما تذكر القلب طبع الشيطان لمناسبة الكدورة والظلمة وتقرن
 منوصفا القلب محفوف بالذكر وبالذكر يتقيد القلب ويتوركا فكذا الكوكب في كبد السماء فيصير
 القلب سماء محفوف بظلمة كوكب الشيطان وسوا من النفس واحادتها فتدبر في حيرة
 الخواطر الشيطان بنزولها منها وهذا ما من استقام قلبه والهممت ففكر واعلم ان من حيلة الانكار
 الشيطان به هو بان هو يامن لاهو لاهو يا ازل يا ابد يا دهر يا دهر يا من هو الحق الذي لا يموت
 قال بعض الفضلاء ولقد لقي بعض المشايخ من الذكر يا من هو يا من لاهو لاهو يا ازل
 فناء عاصي الله والثالث فناء فناء عاصي الله والرابع فناء عن الفناء
 عاصي الله فالثالث **تصريح** المعصوم من الذكر المظن العبد في اصطلاح السالك من العرفان
 يذكر الله باللسان ويكون حاضر القلب وروحه وجسمه قواه الالهية يكون العبد بكنية كونه
 انسانا وعبد امتوجه اليه ويرى في الخواطر وينقطع احاديث النفس عن غير الله اذا ادم وعلم
 بهذا الوجه الشرطية المذكورة من تحلية البيت عن الخطايا وتنقية الخوف عن الحرام وتطهير
 الثوب والبدن عن الاجناس والاراس وتخليد النفس والروح عن الخبايا والاراس وتخليد
 العقل والسر عن الوسواس والتوجه الى المسببات الاعلى بالمنطق والقياس ينقل الذكر من اسنى
 القلب ولا يزال يذكر بذلك ويرى هذه الكلمة على لسانه على وطأة القلب حتى يصير الكلمة متصلا
 في القلب بمنزلة حيث النفس ينور معناها في القلب عن كل حديث النفس فاذا استولت الكلمة
 وتجرهت في القلب تذكر القلب وان سكنت اللسان وذهب صوت الكلمة من اللسان ويجوز

يسكن

يسكن نور العين في قلب السالك الذي كثر في قلبه من نور الله واستار عن نور الله في قلبه العبد
 واسترقت الارض بنور رجا وهذا هو الحق الذي لا ينقطع فيهم ثم لا يزال هكذا حتى يتكشف عن الحجب
 ويقل في حجب الاستار شيئا فشيئا الى ان يرى في الخواطر الصفاتية والاسماء ثم لا يثبت في العلم
 في الحق فيذكر الحق بغير ما يلقى فيجاء لوجه الحق واذا كان كذلك راسا العبد ولسان العبد
 ح كثره ايمان كما قال عن الامام محمد بن قدامة في الامام جعفر الصادق عليه وعلى باقر السلام انما قال حين سئل
 صبره في نفسي اعمى عن الله فان ما لك ان هذه الابنة حتى سمعتها من الشيخ عجا وقال الشيخ
 السهروردي صاحب العوارف والمعارف لسان الامام في ذلك الوقت كثره موسى في الطوفان
 حين نجاهها الى انا الله **خاتمة** في بيان سيران الذكر والنفس في جميع العجائب حتى الجواهرات
 والنباتات على طريق الحق للحكمة النظرية والحكمة المتعالية اما الاول فلهذا كله كل موجود من الممكنات على
 وجوده وانما وجوده لا يرتفع ولا ينخفض وحقيقة التمثل والتسليم الشهادة على صحة الصانع
 وتبرخه عن التقايص واظهارها والذلة لا يعلم ما سواه كانت في القاطبة والذات فكل موجود
 كلام صادر عنهم والحق في وجوده ونجده كما اشر اليه بقوله وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون
 فيسبحهم بكل وجود من الموجودات ذكره فيسبح الله فيهم من صلاتهم وانما في صفة الكلام
 تقديس عن صفات النفس والذات والارباب في الشهادة والذلة لا يعلم الله انما يذكر كيف وهو
 الشاهد الدال على وجوده وكل موجود اذا علم في السب كباقيين في مقامه لا يحصل الا من جهة العلم بالشيء
 كما في قوله انما كل شئ شهود فتدركه كل ما هو موجود عليه فيتم بتوقف على شهادته ثم على ذلك
 الشئ فكل شهادة وشهادة على انما يرجع الى شهادته وشهادة على انما يرجع الى شهادته على انما يرجع الى شهادته
 سوى نفسه واليه يرجع اعم عوالم الشاء فهو المبدأ والناهي في ذلك وهو الشئ والشئ عليه حقيقة
 الشاء في كل شئ واحتماله للمعقبات في تحقيق كل صفة ومحمدة من الصفات والنعوت الكالنية
 والمحمدة والفضائل الانفائية كالوجود وكما لا يزال انما يظهر لك اسرارها فتمتع بها واسترها على حق

فانه

متفرقة

كشفت الروايات الطائفة الثانية فقد اذنا ان حقيقة الذكر عبارة عن تجلدهم في انوارها
 للصفات الكبار وصفها انوار النور والجلالة في مقام جبره وتفصيله كما سيذكر في انوارها
 في غير هذا الموضع الا ان هذه الحقيقة لها مراتب اعلها واولها في مقام الجمع من ذكر الحق فيفسر
 باسم الحكم بالحمد والثناء على نفسه وهو يرجع الى الله ان الذي هو عين ذاته المتفردة بالصفات الكبار
 والنسب والجلالة والجلالة في مدنا انرا احدى مرتبته وجوده الغاية في رتبته انرا انرا انرا انرا انرا انرا
 وهو محيى الارواح وينسج الكربين للجهنمين ارجاونا التناذر الملكة السابعة والنفس الناطقة الخ
 وواجبها ذكر الملكة الارضية والنفس الناطقة مع طهارتها واستعدادها لادراكها من
 الاعضاء والابواب وكل انرا رتبة لسان تجس بر كل واحد لسان لذكر الحق كما ذكره صاحبها
 الحكم في كل السنة الحق الحق في الشفاء عليه ان شئت قلنا كل واحد ذكر لربنا العالم من جهة كثرته
 في شجاعت وتجديدات واذا كان الحق نعم والحكم من جهة الوحدة واحد وذكره بليغ بوصف كماله
 ربه بغير وجه **التمثيل** **واشكره** كما ان ظاهر الانسان يثني على نفسه الناطقة التي تزيه وتذكره
 وتبنيها ويحدها لسان صوته وقواها الجسدية والروحية وذلك بامداد من النفس الناطقة
 لها وفيها منها عليها لانها مبداء وجود البدن وقواها البدنية ومشاعرها الجسدية والروحية
 المتحركة التي هي جنودها اذ ان رجاها في طواهر العالم من الانا والذات والذات والذات كالانسان والحيوان
 والنبات والحداد وغيره بالثني بالسننهم والسنة قواهم الروحية والجسدية على سيرة ومعرفة وجود
 ومدين الذي هو الحق فيقوم بذاته والحداد وغيره وتزهر من الصفات الانسانية واللاحقة بهم لكن
 لا يفقدون للالتصيق والتنزيه لانهم تفر بالحدود والامان الا انهم الايقان ثابتا في العبادات ثانيا
 ثم يوحى ان نفسه وروحها في كل رتبة تفرها من رتبة في كل وجودها الا انهم لا يفقدون لافقدها واسطة
 اتصالها الارواحيا ملكوتها بنور الحق المشرق على رتبته من مراتب الوجودات هي ان تنسج
 الوجودات بذات النور وجميعها كائنات من رتبة الله من سماء واسماء اصحابها على الله عنهم

سبح

سبح المحقق كذا الشرح القدر وكذا روي عن ابي مسعود ان قال الفاضل في رتبة النور وهو بكل ووردم
 الموقن بشدة لمدح جود من رتبته وادب وروعة من رتبته انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا
 في حقايق بعض رتبته انرا
 فالانسان الكامل وصفه المقام الرابع في رتبة لسان تلك الحقايق ويجدر ان في تلك المراتب فيفسر
 انهم الله يعبده في كل رتبة ويقام بعبادة جميع العالم ويحج بهم في وطن العالم ومرتبة ما بعد رتبة
 وما زاد اعترافه بترتبته وعند تحقق الانسان هذا المقام بطول الزمان والكان وتصف في جميع
 الاكوان تصرف النفس في الايمان ونظرة في الحارة الواحدة في جميع مراتب الارواح النورية والنفس
 القدسية والروحية في الاحكام الكيفية في كل رتبة من هذا الصياغة على انهم اكملوا اعلم ان اشياء
 الشوق والاذا كان جميع الوجودات حتى الجسد والذات على ما لم يزل من الزمان كالحايات ما دل على الباطن بالبرهان
 وشهدت بر العلوم الحقيقية وابتدأت القدرات الكيفية وهو من رتبته كثير من المحققين كصاحب الانوار والمحقق
 الطوسي والعلامة الرازي صاحب الحكايات وابن كونه وابو البركات البغدادي وغيرهم من الحكماء
 منها الشيخ العارف والمحقق الكاشغري الدين ابراهيم وسامع قال الشيخ في رتبة الالباب اثنا عشر رتبة
 الفتوحات المكتبات المسمي بالحداد والنبات لهم ارواح ونبات عن ادراك هذا الكشف اياها في العارفين
 فلا يحصى مما مثل ما يحسها من الحيوان فالكشف عن ادراك هذا الكشف حيوان ناطق بل هي ناطقة عن هذه الكليات
 الناطقة هي انسان الا انرا رتبته زدت من الامان بالاخبار الكشف فقد سمعت الامجاد بذكر الله وتوحيه
 لسان سمعه اذا تاملتها وتاملتها في رتبة لسان الله ما ليس له كمال انسان وقال في رتبة
 اخر وليس هذا التسبيح لسان الحالك بقدر اهل النظر من كشف اروق الالهي في الباب الثامن والسبعين
 والمائة فاعلم ان الله تعالى في خلقه يستحق فطهره بالنسج له والثناء عليه والحمد له فقال الميزان ان الله
 يسبح له من في السموات والارض صفات كل قدر علمه ولو تسبيح وقال ايضا الميزان ان الله يسبح له من في
 السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والحيوانات والنباتات والاشجار والانس والجن والانس والجن والانس

من رتبة
النبات

تخزين الامين بسم الذي شهد ذلك واداه فقال المزد اقبل المزد واخانا مارا بافعالنا
ايمان ولحمد عيان فاشهد بحجركي وتواضعك وكاس اشهد الله فذكر ذلك واداه
هذا الخطاب وهذا السجدة فخطب فيهم فاجابوا بافعالهم الشاء عليهم غير
تكميل بلا اقتضاء زان وهذا هي العبادات الذائبة التي انهم الله فيها بحكم الاحتقاق الذي تحقه
وقال في هذا الكشف وغاية الانس وكما عاقل المزد والعاقل الله من شئ يستغوا ظلاله من العيون
ومن الشما ابلج الله وهو خرون اجبرهم ان ذلك القبول امتيا وشما الاسود ذلك وهو عودت ووصا
وذله لارفع الله لاجله وهو خرون فوصفهم بعقوبتهم انفسهم حتى يجدوا الله خرون ثم اجبر
فقال امنا ولا سجديما في السموات وما في الارض من راي من يدب عليه نام قال وهو مع اهل
السموات والمملكة يعني القلوب في ما ولا الارض لا يسبحون يعني عن عبادتهم بهم ثم وصفهم في
لعلنا انهم عاين من يجدوا المزم وصف الماوسين منهم انهم يفعلون ما يؤمنون ثم قال في الذين
عندهم يسبحون لرب الليل والنهار وهم لا يسمعون الا ما يلقون ولا يفكرون في ذلك يدل على اننا
كله في عالم الشهود والعبادة الاكل خلق في رقة الفكر وليس الا النفس الناطقة الانسانية والحواس
خاصة من حيث اشعان انفسهم امن حيث هي اكلهم فان هي اكلهم كسائر العالم في التسبيح والتحميد
فاعضاء البدن كلها مسخرة لطاقته لارضا شهادته على النفس المحركة لها يوم العترة من الجلود والايام
والارامل والاسنود والسموع والمصر وغير القوى فالحمد لله العلى الكبر قد تمت الرسالة

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

[illegible]

۱۳۳۹

خطی ام

۶